

۱۹۰۹



خطی و فهرست شده

۲۷۰۱

با شد
۱۶ - ۱۷

۳۶۶



کتابخانه مجلس شورای ملی
تاریخ ارجاع به
علمی
۱۳۸۱
بازدید شد

۱	۲	۳	۴	۵	۶	۷	۸	۹	۱۰	۱۱	۱۲	۱۳	۱۴	۱۵	۱۶	۱۷	۱۸	۱۹	۲۰	۲۱	۲۲	۲۳	۲۴	۲۵	۲۶
---	---	---	---	---	---	---	---	---	----	----	----	----	----	----	----	----	----	----	----	----	----	----	----	----	----

علمی - فهرست شده
۲۷۰۱

علمی - فهرست شده
۱۰۸۱

با شد
۱۶ - ۱۷

۳۶۶



کتابخانه مجلس شورای ملی
تاریخ ارجاع به
علمی
۱۳۸۱
بازدید شد

تاریخ
موضوع
نویسنده
مؤلف
مترجم
محرر
مطبع
شماره دفتر
۲۶۶۱

۱	۲	۳	۴	۵	۶	۷	۸	۹	۱۰	۱۱	۱۲	۱۳	۱۴	۱۵	۱۶	۱۷	۱۸	۱۹	۲۰
---	---	---	---	---	---	---	---	---	----	----	----	----	----	----	----	----	----	----	----

علمی - فهرست شده
۲۷۰۱

علمی - فهرست شده
۱۰۸۱

بازدید شد
۱۶ - ۱۷

۳۶۶



بازدید شد ۱۳۸۱	
کتابخانه مجلس شورای ملی	موضوع کتاب
عنوان	تألیف
موضوع کتاب	تألیف
شماره دفتر	۱۳۶۶۱

تلفی - فهرست شده
۲۷۰۱

تلفی - فهرست شده
۲۷۰۱

بسم الله الرحمن الرحيم

اشغلوا في حكم الشرعي خلقا بغير مذرك شرعي
فقال قوم هو فرض عيني لانه وسيلة اليقين
وما يكون وصلة للفرض فواجب على الصبي المرضي
قلت وفي كبرى خبره ونظر يعرف وخبره بابية النظر
وقيل بل فرض على الكفاية وذات القوة في النهاية
دليلنا توقف الترجيح وهو كفاي على الصحيح
وقيل انه من الاداب والتدب من احكام هذا الباب
وقيل بل باق على الاباحه وان افاد على تلاحه
وسد من قال من الجور بان من حيلة المحصور
وكونه من وضار سطوحا قد شاع لا يوجب ان يحرقا

فاني على كون عيني في حال واحدة
ان كنت في التماما كما في جوابا شافيا لاسلم
هو قوله تعالى اما اتدعون
علا فله الخبر وهو موقوف
الفارح

بسم الله الرحمن الرحيم
الحمد لله رب العالمين
والصلاة والسلام على
سيدنا محمد وآله الطيبين
الطاهرين

هذا الكتاب مني لله الصبي
الذي كبره المرحوم كسيرة
السيد ابراهيم الخطي متع الله بطله
وكان له حافظا وكفيلة كسيرة
على علوي سنة الف

بسم الله الرحمن الرحيم
الحمد لله رب العالمين
والصلاة والسلام على
سيدنا محمد وآله الطيبين
الطاهرين

بسم الله الرحمن الرحيم
الحمد لله رب العالمين
والصلاة والسلام على
سيدنا محمد وآله الطيبين
الطاهرين

بسم الله الرحمن الرحيم
حمدا لك يا واجب الوجود. على ما احدثت من الخير والوجود. وشكرا لك
يا ملهم السلوب. على ذوارف عوارف حودك العباب. انقذا من
شواكل غيايل الغرور والشور. واتحرنا بنور نورك من الظلمات والي
النور. وصل على المحمود المطلق من بين عالم الامكان. واللمصون
عن وصم الرجز. وذرونا حصيان. **ويحك** يقول الفقير الي ربك
الكريم. احمد بن ابراهيم الجاني. وقد اهدى سحابة ليل ليلته. وحل
تسقبلة حرام من ماضيه. ان الفج المنيق. وعضد الدين الحنيف.
مالك ازمة التاييف والتصنيف. الذي شاد مدارس العلوم بعد

دورها

دورها. وتسمى بيت فضله. حدائق غروبها. والجر الذي لا تجد ليله
ساحل وقبة الآداب التي تطوى لها المزل. ومنبع العلم الذي يفيد
بفيض. وجمال الفضل الذي لا ينضب ولا يفيض حتى وان شاذي الذي
هبي من فضله ما لا يضيع. وحتى على حشا نظير على الموضع. وفرش لي حجر
علومه. والغبني ندي معلومه. حتى تحل من طبعي رهفا. ويزي من بيني
شققا. فلو حسبت القيام باداء شكره. لاشهدت للملأمة تقصير. ولكن
الفاصل الكليل. والفاصل العايل. تخفنا الشيخ سلين. نرعبدها الجلي
شعاعه الملهي. بفيض علومه. وعلى يده فكه حجاب غلات الجهل.
ونجومه. وادام على صحبات الالام بهاء طلعه. والقرا. وتباعد في
الدم. والاعز. والافاق. صحت امل من اياه. الفاضلة مشكورا. ولا يح
تمدوا لشاء عليه مقتضوا. قد جمع بالبقية شتات الفنون. والف
الذات المكتون. وما انتظم من جمل كلامه. ونقبت يد سواجل قامة
رسالة انها في تحقيق الحمد. لا كحل عين الدهر. لنا بنظر لا احتوى على
يسئل زهار الغايلها. ودرر ما فيها. ورض من جميع حقيقايات ابناء انك

سمعت من الشيخ الحسين ان سادته الامام
والعال الجليل الذي لا يفسد في القلوب والنفوس
والالاطاف في هذا الكتاب

كالواقع خبرا. واما الاوصلة فالطرف في الاثني شعير العالمة
وفي الوجوه الاخرين غير شعير لها. وقد رجع الاول عليها. بان جيل الآ
الكريم. ودره من وصل بها الى الفعل. بغير زيادة من غلبته. وعلم لا ينقل
حتى كان لا يتم الفعل. بل لا ياتي ولا يعبد بدون احد تعالى. والملازمة
والمصاحبة غرابان عن ذلك. لا شعور. ويزخر بالثاني ايضا. كجزء دخل في
التعظيم. حيث جيلت له الملازمة متعلقة بالترك. اي متبركا باسم تعالى
لذا في الكشاف. وفي شرح اللعنة. الدمشقية. وفي التبرك بالام والاسماء
بذلك. لا التعظيم للشيء. والاول بناء على كون الاله. الملازمة. والثاني على
كونه للاسماء. ومن هنا يفتح اشكال قوي. وهو ان التسعة على ان يكون
عالمه. عامما واجبا. لحدوث وجع. فالترك خاص. لا عام. وقد بين في باب الملا
بمخرجها عن الاستغناء. وقد اجاب الله. دام ظله. عن هذا الاشكال في جارية
شرح اللعنة. بما حاصله. انا لنقل العام. قد تقوم قرينة على تخصيصه. بيقين
افراده. ولا يفتح ذلك في المحرك. يكون مستقرا. وذلك كما اذا قلت. زيد على
الذين. فالاصل مستقر. لكن المراد منه. يجب التبرك. وراكب وهذا الرأيا

بها. انما الزمان. ونهايات لقطتها. من انش قلبه. ولا يمان. وقها يد جليله
تجتمع الى الآن. في كتاب. ولم يطبع عليها. واحد بعد واحد. من اولى الابواب
وزوايك. نيلها استنباطها. بفكره الواد. ونكا. شريعة استخرجها. بذهنه
وكان قد اتمى قام ظله. وقم فضله. وطولها. ان اشجعها. انما كيف في
الحقيقة. وبوقف على مطالعها. العلمية. فصرح عن ذلك. في كتابه. وطوبى
علما. مبني باغا. طلب الجلاء. استطاع النقص في بيان مجراها. وطوبى
آمن من رزقها. وعاشها. هذا مع تصور ما يجي من بلوغ هذا الشأن. في
نقص شيئا. يجي من محلول هذا المكان. لكن حيث لا يجد لها من الاقدار
ولا تخلص سوى لاسان. بالمرام. اذ طاعته واجبه. على وعرض تخم لك
خبرك. بعدا. لشك. والاحكام. وشوكل. على الملك. لعلامة. وهذا ما اخرج في
المقتضد. يكون المللفا. لمعبود. **بسم الله الرحمن الرحيم** اباء اباء الاله
او الملازمة. او المصاحبة. فان ذلك لم يعم على في حقهم. للبركة. وعلى الله
ولا ثالث. فالطرف. لغو. وهو ما كان تاما. معاجلة. غير واجب الحدوث. في
خلف ام لا. في الاثني. فالطرف. مستقر. وهو ما كان تاما. معاجلة. واجبا. والحق

كالواقع

هذا هو الوجه الذي لا يفسد في القلوب والنفوس
والالاطاف في هذا الكتاب

مع جملته شأن و قد نفس على هذا المعنى المعقولا لشأن زاني في جملته الكتاب
تكتبه على ما يرى في هذا التقدير بأن ه ليكون المعقولا من الأمثال
العامّة لكن المعنى القرينة على هذا فلهذا جعل الظرف مستقلا
لغوا أبى واقول لا يخفى على من حقيق إذا قامت قرينة على المدح
وجزئي من جزيئات الفعل العام وقد رددنا لهذا الفعل الخاص فلا شك في جزمه
عن الاستمرار العام وصدق تعريف اللغوية إذا كان في تعريف اللغوية
أن يكون خاصا في الأصل وجب القرينة على أن لا يكون أن يقولوا على تقدير
جعل الابه لا لاعتبارها بالمصاحبة فالظرف مستقلا إذا التقيد بتلبيها
ولكن المعنى يجب القرينة على المصاحبة أو الاستعانة فيعود الكل إلى الأصل
العام فالجزم يكون الملاية داخل في العظم بناء على تقدير ما لا يرد على
ضعف ولعل هذا وجه قولهم بعد نقله كلام النفا زاني في شرح اللغوية
في ما فيه وتعلق الابه بمصر فأشرف وعلم بذل الاسم مؤثرا وعند الابه
هو الوجه الثاني ولهذا المعنى ما كان معلا خاصا مؤثرا أي يعلم ما استف
أما اختياره فلهذا دون كونها عاملا مستباحا إلى تقدير خبرها الأصل

هذا المعنى المستعمل في قوله تعالى
والتقوا في يوم القيمة
فإن التقى في يوم القيمة
فإن التقى في يوم القيمة
فإن التقى في يوم القيمة

وتعلق

وتعلق الظرف به منع جملته ولان تقدير الابه بذل الاسم مؤثرا
مستقلا وأما الابه فإن كان خاصا دون العام أي بذل الاسم مؤثرا
الذكر في قوله تعالى فإن بذل الاسم مؤثرا فإن بذل الاسم مؤثرا
على اسمية والله أمر بذل الاسم مؤثرا وإن بذل الاسم مؤثرا
وبذل اسمه ولكن بذل الاسم مؤثرا على بذل الاسم مؤثرا
أول ما هو صريح في التعيين ببداهة وأما الابه فإن كان خاصا دون العام
الحقيق العظيم ولا اعتبارا بذل الاسم مؤثرا وإن بذل الاسم مؤثرا
حقيقا أو خاصا فإن كان خاصا دون العام أي بذل الاسم مؤثرا
والاسم عند البصريين من الاسم مؤثرا فإن كان خاصا دون العام
لكنه الاستعمال المبتدأ بذل الاسم مؤثرا وإن بذل الاسم مؤثرا
وأصله تكميل أو تكميل أو تكميل أو تكميل أو تكميل أو تكميل أو تكميل
التيه بذل الاسم مؤثرا فإن كان خاصا دون العام أي بذل الاسم مؤثرا
تصغير على معنى فولم يبت دون أوتامه ووسيم ووسم ووسم ووسم ووسم ووسم
مع بعد لا يظن بذل الاسم مؤثرا فإن كان خاصا دون العام أي بذل الاسم مؤثرا

في حديث أبي ذر
عن النبي صلى الله عليه وسلم
أنه قال يا أيها الناس
إن الله يحب المتواضعين

هذا المعنى المستعمل في قوله تعالى
والتقوا في يوم القيمة
فإن التقى في يوم القيمة
فإن التقى في يوم القيمة
فإن التقى في يوم القيمة

في العهد الجاهل المعقولا لشأن زاني في جملته الكتاب
انما شأن زاني في جملته الكتاب
الاسم لشأن زاني في جملته الكتاب
الناظر وإن أريد به ما صدق عليه أي بذل الاسم مؤثرا
ولقد خبر بذل الاسم مؤثرا فإن كان خاصا دون العام
كما يعلم بذل الاسم مؤثرا فإن كان خاصا دون العام
سلك فقد لا يخفى على من حقيق إذا قامت قرينة على المدح
قديم قرينة على المدح وإن بذل الاسم مؤثرا
فإن كان خاصا دون العام أي بذل الاسم مؤثرا
هذا الاسم لشأن زاني في جملته الكتاب
في خبره لشأن زاني في جملته الكتاب
الظاهر من كلامهم أنه لا يخفى على من حقيق إذا قامت قرينة على المدح
أي بذل الاسم مؤثرا فإن كان خاصا دون العام أي بذل الاسم مؤثرا
أما هذا الاسم لشأن زاني في جملته الكتاب

معه

وهو غير قابل للحق وفي دعواه باطل وبمعنى واضح اذا اعتادوا لكونه يدركه وقيل
يقول ولا يكسر في تحريفه عقوله وكان اصله ولا فتنه لولا وهو غير قابل للكسر
كما ثبت لولا والمقصود من قول الله في وجوه ضارها كاسح وجوهه كان في
ان يجمع على العبد وكونه على القول الثاني فهو اخذ لانه لا يلهيها اذا
اجتنب وان تقع له سبحة من ذلك لا يبارك والبصيرة مع من كل
شيء ما لا يليق بمرئيه وهو سبحة لا تقبل لفظا لانه في الاصل وصفه
عليه تعالى بغيره لا يطلق على غيره وصاحبه تعالى كالمعلم وليس في الحقيقة
وقفا قول من قال ان اسم الله هو الواجب لذاته او المسمى للمعبود الحق فيكون
مختصا في غيره فلا يكون لفظا واستدل على القول الاول بوجوده منها انه يوصف
ولا يوصف به وبقائه لا يتكلم العملية على ان الصفات الغائية تساهل معاملة
الاعمال في كثير من الاحكام ومنها انه سبحانه يوصف بصفات خاصة لا يخل بها
لهذا هم مختصون بغيره في حلية الملكات والصفات والموصفات والصفات والصفات
ما اورد على الاول والاصل بان يقال انه لو كان متصفا بصفات الله فهو واجب الجود
المختص في غيره لو كان قوله لا اله الا الله شيئا للشيء لان الله هو من حيث هو

الشيء

الشيء فكذلك هذه الكلمة صيغة لاختصار لا كذا في هذا المصنف الكلي وقيل
ان كذا قابل بذلك يستعملان لذلك المصنف او كذا كثيرا فلا يكون صيغة للشيء
مع الاتفاق على خاتمة اياته ولا يتركان احاسا لذلك المصنف الكلي كان لاله
في هذه الكلمة ان يرد بالعبود بالحق لا يتناها من نفسه او سلطان
المعبود فيلزم الكذب لكثرة العبوات الماطلة فوجب ان يكون الله على الاثر
الذي احصى فيه الواجب لذاته والمعبود الحق ساء لذلك المصنف واستدل
بطلان القول بالعلية بوجوده منها انه لو كان علما لافاداه قوله تعالى هو
الله في السموات معني جميعا لا سعة بالمكانية تعالى الله عن ذلك علوا كبيرا
الحمل على الوصفية بمعنى المعبود الحق ورد بان الاسم قد لا يلفظ فيه معنى يخلو
اللفظ كما لا يلفظ في حيزه معنى الكبر وفي الاصل معنى الشجاعة والاعظام في جملة
هذا المعبود الحق لا يشهد به سبحانه في حق هذا الاسم المقدس ومنها ان ذاته
تعالى من حيث هي دون اعتبار اسم حقيقته او غير حقيقته في حقه معقول للشيء فلا يمكن
ان يدل عليها باللفظ ورد بان عدم كمال البشرية وضع القول لاجل شانه لا يدل على
انه ليس له سبحانه علما كما هو المسمى في حقه فلهذا المقدسة على ان

عدم كمال البشرية وضع القول لاجل شانه لا يدل على
تبيان من جميع ما سأل وقيل وفيه سأل وقيل ان معنى الاستغفار هو كونه احد
الافئتين شاركه الاخر في المعنى والتركيب وهذا ما سأل فيه وقيل الاول المذكور
قبل هذا والحق انهم متساويان في كمالهم بعد جعل الارواح
الغريبة بتلويحهم فيها والرحمة في اللذة في القلب وانطاف بفتن في قتل
والانسان وجوهه بان كان اعتبارا بما لا ينبغي من الاعيان بل ما الذي
هو تعالى لشيء من جوارحه والحق انهم متساويون في كمالهم بعد جعل الارواح
زائدة المتأني كما في قطع وقطع والمساواة اعتبارا بكم ولذلك قيل انهم متساويون
الحق والرحمة حاس المومنين لقوله تعالى وكان المؤمنون جميعا ولما كان اهل
عقبي لما في الارض غايها اختصه سبحانه ولم يطلق على غيره اسما لا ينفصل
حقيقة ومن هذا ما طالب لفظه واسما ما شاءه ربنا او ما شاءت الارواح اذ لا
حسنا لاجل انهم في الله على ان افاض الله عليهم وهو الله الذي لا يملكه ولا يملكه
منها لاجل ما كل شيء جلالة والى عدم الرحمن بجميع الخلق واتساقه به تعالى
يشير اذ يبين ان الله تعالى جبار في خلقه اتساقه عليه السلام ان قال الرحمن الرحيم

صنف

بصفة عامة والرحيم عام بصفة خاصة ولما ابتداء تمام قوله باسمه تعالى
تصلا لقوله المبدأ من وجهه انقص وجد من نفسه صلا لاجل ان الله تعالى
منه ان لا يولي الله في الدنيا لكل قوى ذلك لعله ثم لما سأل في صفة كماله
اي معطي الله في الآخرة للمؤمنين تاتى ذلك لعله ثم لما سأل في صفة كماله
الخطاب فطالبه خطابا مطلقا فقال **لَا إِلَهَ إِلَّا اللَّهُ** **وَالْحَمْدُ لِلَّهِ** **وَالْحَمْدُ لِلَّهِ** **وَالْحَمْدُ لِلَّهِ**
اقتداء بالسورة كتاب الحمد واسما لا لقوله ولا سلام كل من يري بال كماله
بجمله هو جهم وما يري من ماضية حديثا لتسمية المصنف قوله على ان يري
الى كماله باسمه الله كما يري من ماضية اما بجملة الابداء على ان يري من ماضية
الاخذ في التصفية لاجل ان الله في المصنف او بجملة حديثا لتسمية على الابداء
الحقيقي وحديثا لجملة كل الانبياء وذلك ان جملة الانبياء في الحقيقة
ولا تملك ان الاستعانة بشيء لا ياتي في الاستعانة بغيره بجملة على الابداء
والماضية تعلم الابداء التي هي واحدة الجارية وقد كان في الابداء بالاصل فيجب
ان يجلل احد هاتين وبكثرة الاخر بجملة بدون فصل فيكون ان الابداء ان الله
بها والحمد لله والحمد لله جميعا وتمد من المصاد والمصنف لاني جاز على صفة

التي هي من الله تعالى ولا يملكها غيره ولا يملكها غيره ولا يملكها غيره
أراد بناء على هذا المعنى من أن جميع أهل العالم واللام بنيانهم على هذا المعنى
ولما لم يأت في مقام الحمد والثناء والتقدير والثناء والتقدير والثناء والتقدير
عليه حيث لا يجد من الله تعالى ولا يملكها غيره ولا يملكها غيره ولا يملكها غيره
يتمتع بها الحمد والثناء من الله تعالى ولا يملكها غيره ولا يملكها غيره ولا يملكها غيره
التي هي من الله تعالى ولا يملكها غيره ولا يملكها غيره ولا يملكها غيره
والحمد لله من قبل أن لا يملكها غيره ولا يملكها غيره ولا يملكها غيره
المستعملين والحمد لله من قبل أن لا يملكها غيره ولا يملكها غيره ولا يملكها غيره
واسمها وحدها على ما هو عليه من قبل أن لا يملكها غيره ولا يملكها غيره ولا يملكها غيره
المفكر والماضي على ما هو عليه من قبل أن لا يملكها غيره ولا يملكها غيره ولا يملكها غيره
الامانة والمنزلة لا يملكها غيره ولا يملكها غيره ولا يملكها غيره
والحمد لله من قبل أن لا يملكها غيره ولا يملكها غيره ولا يملكها غيره
عليه وعلى ما هو عليه من قبل أن لا يملكها غيره ولا يملكها غيره ولا يملكها غيره
فالحمد لله على ما هو عليه من قبل أن لا يملكها غيره ولا يملكها غيره ولا يملكها غيره

الذي هو من الله تعالى ولا يملكها غيره ولا يملكها غيره ولا يملكها غيره
تخفيفه عن غيره ولا يملكها غيره ولا يملكها غيره ولا يملكها غيره
مضطر في صورة مختار كما هو عليه من قبل أن لا يملكها غيره ولا يملكها غيره
الحمد لله من قبل أن لا يملكها غيره ولا يملكها غيره ولا يملكها غيره
الاستغفار ولهم الحمد لله من قبل أن لا يملكها غيره ولا يملكها غيره ولا يملكها غيره
تعالى واختصاصها به من قبل أن لا يملكها غيره ولا يملكها غيره ولا يملكها غيره
من الله تعالى والحمد لله من قبل أن لا يملكها غيره ولا يملكها غيره ولا يملكها غيره
فيه تعالى وبصرها من قبل أن لا يملكها غيره ولا يملكها غيره ولا يملكها غيره
وإننا لا نملكها من قبل أن لا يملكها غيره ولا يملكها غيره ولا يملكها غيره
الأختصاص من قبل أن لا يملكها غيره ولا يملكها غيره ولا يملكها غيره
فإن جعلنا من قبل أن لا يملكها غيره ولا يملكها غيره ولا يملكها غيره
يدون القديم والآخرة من قبل أن لا يملكها غيره ولا يملكها غيره ولا يملكها غيره
المحضر في كان قولنا ما الحمد لله من قبل أن لا يملكها غيره ولا يملكها غيره ولا يملكها غيره
الحمد لله من قبل أن لا يملكها غيره ولا يملكها غيره ولا يملكها غيره

عقد استعانة فيه ولو بقوله المقام في ما كان من خصته أو ليس على ذلك سئل
عن الدليل مع أن كلامه القديم من قبل أن لا يملكها غيره ولا يملكها غيره ولا يملكها غيره
على أن اللام وضعف للأختصاص من قبل أن لا يملكها غيره ولا يملكها غيره ولا يملكها غيره
والاعتقاد على وجه التصريح في كل من تلك الاعتقاد من قبل أن لا يملكها غيره ولا يملكها غيره ولا يملكها غيره
مقابل الشك والماضي من قبل أن لا يملكها غيره ولا يملكها غيره ولا يملكها غيره
نقل عليه من قبل أن لا يملكها غيره ولا يملكها غيره ولا يملكها غيره
من ذلك السؤال لأن اللام من قبل أن لا يملكها غيره ولا يملكها غيره ولا يملكها غيره
بمعنى المقام لأن اللام من قبل أن لا يملكها غيره ولا يملكها غيره ولا يملكها غيره
غيره من قبل أن لا يملكها غيره ولا يملكها غيره ولا يملكها غيره
استعمل اللام في الخصائص من قبل أن لا يملكها غيره ولا يملكها غيره ولا يملكها غيره
ولا يحتاج إلى شيء في فهم المراد وأما احتياج إليها في تعيين المراد فيكون المقصود
أن يحتاج إلى هذا التعريف في اسماء الله تعالى والصلح اليه تعيين المراد
كما ذكرنا السيد في مجالس الطول حيث قال في جميع الجمل على الاستغفار في قوله
اللفظ على الجمل من قبل أن لا يملكها غيره ولا يملكها غيره ولا يملكها غيره

إلى ما هو عليه من قبل أن لا يملكها غيره ولا يملكها غيره ولا يملكها غيره
تعالى من قبل أن لا يملكها غيره ولا يملكها غيره ولا يملكها غيره
قلت وجه الاحتياج من قبل أن لا يملكها غيره ولا يملكها غيره ولا يملكها غيره
حكمًا من قبل أن لا يملكها غيره ولا يملكها غيره ولا يملكها غيره
أما هو في الفصل الثاني في دون الحقيقة والقصر في معنى فيه حتمين والحدود
وتطبيقاته في الفصل الثاني في دون الحقيقة والقصر في معنى فيه حتمين والحدود
تعالى من قبل أن لا يملكها غيره ولا يملكها غيره ولا يملكها غيره
إلى الله عز وجل في الكلام بل ربما يدعي أن ترك ما يدل عليه وفي بعض النسخ
بل اللهم لا تتركه من قبل أن لا يملكها غيره ولا يملكها غيره ولا يملكها غيره
الكمال من قبل أن لا يملكها غيره ولا يملكها غيره ولا يملكها غيره
بوجه احتياج من قبل أن لا يملكها غيره ولا يملكها غيره ولا يملكها غيره
حالة الحمد لله من قبل أن لا يملكها غيره ولا يملكها غيره ولا يملكها غيره
الاحتياج لله عز وجل في الدوام والابتداء من قبل أن لا يملكها غيره ولا يملكها غيره ولا يملكها غيره
الاحتياج إلى وجه ما ظن في ذلك لأن مقتضى الظن أن قد فعل

فقد علمنا أن الأمر لا يجري إلا بالذات والصفات كما في قوله تعالى أنه يشهدني
بهم وإن قد علمنا أن كان الخدوش غيرته عند في الطرف لانا نقول أن الخبز
هو أصل الخبز على معنى الثبوت والطرف كيفية الخبز الفعل والذات قبل أن يصح
تعلقه بخلافه والذات والحدوث وإن لم يرد بها معنى مصدري نعم يرد أن
المناسب لمقام المدح والحمد على نعم الله المحمدية علينا بوجوهنا أن يوفق بما يدل
على الأمر لا بقدره كاحد ونحوه كما ذكرنا المحض الخطأ في لينه بحدود صدق
الحمد وتعلقه به تعالى على استغراق الأزمنة بعونه المقام وذلك كما أن المناسبات
في مقام الحمد والمدح في مقابلتها لصفات كماله الثابتة الدوام والبقاء
ليشفي عن القدم والسهو من قال المحسني والحقائق في الصانع في اختيار
طريقه الحمد ووجوبها بآثاره ملاحظة المحمود عليه فإن كان لا إله إلا الله
فالمناسب أن يختار الجملة الاحتمالية كما في صورته الصانع فإنا لا نجوزية صفة
ثابتة للذات فلهذا اختير الاحتمالية والافاضلية كما صرح به بعض الأفاضل
انتهى وهو صريح بما قلناه فتدبر **والإياك تصعد الكلام الطبيب العالم**
الكلام ثم جنس واحد كلمة لا انحصار الوصف على ثلاث كلمات فصاعدا أهم

يكون منيلا أم لا ولهذا ما دام من الكلام من وجوه ومن هنا قوله تعالى
جمع وقد صدقنا الطبيب وهو مفرد ويمكن أن يقال أن الجمع وصفه بالمفرد
لحلل الكلام على الاستغراق بمعنى كل فرد وأهم جمع فاقبل وهذا النوع معتد
من قوله عز وجل لا يرد الله تعالى الكلام الطيب والفعال الصالح برصه وفيه
أما أن يعود إلى الله تعالى أي والعمل الصالح برصه أي يقبله وهو المراد
في هذه النقرة ويدل عليه قوله عز وجل والعمل الصالح أن يثبت ما في القيمة
هذا التقديره وأما أن يعود إلى العمل الصالح ويكون التغيير البارز لكلام الطبيب
والمراد به كلمة الشهادة كما في كشف قال لأن هذا الكلام لا يقبل ولا يصد
البارز، فتكتب تحت كمال الأعمال المقبولة كما قال عز وجل أن كتاب الأبرار
لنصف عليهم لا إذا أقرن بها العمل الصالح الذي ينفقها ويصدقها فرفعها عنها
وقيل أن رفع الكلام الطيب والمرجع هو العمل الصالح لأنه لا يقبل إلا من حيث
تحسبوا على القلب كما ذكر بعضهم وقيل لكلام الطبيب على ذكره وكيفية قبوله
وقوله قرآني ودعواه واستغفاره وغير ذلك ونحو النبي صلى الله عليه وآله وسلم
قولا لا حول سجدنا لله فالحمد لله ولا اله الا الله فلهذا كبرنا فلهذا التبع

بها الملائكة في السماء خيرا وجلا من فناء الركن على سائر كذا في الكفارة
 وأعمالنا شفاذة القابل من البعد انوف على سائبة وملافة بينها وكلما كانت
 تلك السائبة والملافة كانت شفاذة الكرامة في العمل والمقدار فانه كلما
 كانت السائبة بينهما اخرجت كان شفاذة المقام منه اكثر وكانا في الخطب فانه
 كلما كان الخطب ليس كما ذاقنا للاسواق من النار بسبب السائبة في البيوت
 فلهذا الغضبة مثل كثير وهي مدودة بينهم من الضرورات ولما كانت النفوس
 البشرية مستغنية من جوارح الحي عن شدة مستغنية في جميع الجوارح والثاني
 وكانت تلك النفوس معلقة غايها المعلق بالعلو البشرية والنفوس البدنية
 مستدنية باذان الكدورات الطبيعية والعواطف المادية وهو عزيم في
 غايها نقديس ونهاية التفرع والتجذر فكانت السائبة بينهما مستغنية والسائق
 في سلوك طريق الاستغاثة منه عزيم في السوط يكون فاجتنب التجذر
 والعلق فحجة التجذر يستغنى من الحق ويجهل المعلق يقبل من تلك النفوس
 وذلك المستغنى من احتجاب الحق وأعظم رتبة وارتقاء مرتبة نبينا صلى الله
 عليه وآله وسلم فلذا وقع التوسل في سهل السائبة ومضى بالصلوة عليه

وكان بالصلوة على آل بيته من طين بيتنا وبيتنا فان ملافة الآل عليه
 صلى الله عليه وآله اكثر من ملافة آلنا والمصداق قوله لا حظ لك في ذلك فلهذا
 قال **قال الله** يعني من آل الله ومن آل بيته لا يستغنى ومن آل بيتين
 الدعاء ولما استغفرت **قال الله** في قوله تعالى
 متى ان يثقل ربك مقاماتهم او مقام المحمود على في السابري هو
 مقام الشفاعة وسببها الكلام في هذه الآية ولا يتهم كونها على هذا الصنف
 لان ذلك الحكم مخصوص لمفظ الدعاء ولا يلزم من كون لفظ بمعنى آخر ان
 يتعلق به كل ما يتعلق به **قال الله** انما نحن بصلوة عليه وآله لا اكثر من حاله
 المحمودة وتعليله بالكال لا تعليله بالعلوية فهو مقول من سلم المنعك من
 باب حمد الضعيف وانت خير بما في قوله لك الحمد والمناجحة وهو لا يفي
 المقام المحمود من راحة الاستلال **قال الله** الا لرجل قاربه والصلوة عليه
 وعليهم على وقاطنة والحسنان عليهم السلام وهم الذين ذهب الله عنهم النقص
 ونقصهم تفضل كما جاء به النص ويمكن ان يعطى فيه با في الاية الشريفة سلم
 الله عليهم لئلا يكتم لهم في العيشة قيل فاصل الامل دليل صغير على اهل

[illegible]

فقال في رأيا لاهل العلم الخلق العبادي فلا يحلف بهذا التوقيع و
 هذا ما لم يناسب التوقيع **قال الشيخ** كافي ما اذا اكتشف من طاعة
 الحق والحق الخوان على تعدي جمل الامم فيها **قال** من الطاعة
 بان الله على تعدي بواقعة الطاعة يحلف هذا التوقيع لهم طاعة لا على
 تقدير التوقيع الواجب مطلقا ومن الامم في ضمانه على التوقيع مع
 كافي وقوله شيخ الهند في شرح تجميع التواريخ وانما فيهم وروى في
 السيرة في وجبة الحق الشريف وانه واصل مع من يرضاه الحق
 على تعاريف وانساب في النسخة والقبول التوقيع وقول الشيخ
 بواسط حكمة الحادي الذي اصابته وقول الخوان لا اله الا الله
 على التوقيع بوجه متب بهم فيما استطاعوا كما هو مشهور
 النسخ المتداول في كوفي مبداهة في انساب و تعاريف بن النسخ
 والقبول وكذلك مخرج الامم بن الامم في الفعل المضارع مع عدم
 نعم واما صاحب اكتشاف الامم فانه من التوقيع لا ان يفهم من ان التوقيع
 بل ان يفهم من سياتي كلامه تحت الطاعة الجمل في تعريف وقول الحق على

الاستنباطي وغير الاختباري فلا ياب حمل الآخر في كلامه على حمل
القارب مع ما بينهما من قرينة الترادف لأهمية الكشاف هكذا الحمد
المدح اخوانا وهما لنا ولنا على الجمل من نعمه وقبرها شوق حدث
الرجل على انما به وجدنا رجل على حبه وتجا عنة انتهى وفيه على
حقنا ولهذا هذا هو ادس حمل الآخر على الترادف وايضا لا يخرج
المعنى في النسخ المذكور وكذا ابن جرير في قوله تعالى لا يكون
المؤمنون من الاخر هو الترادف كما نقله الاساذل نقله عن الحسن بن
الكشاف ان مذقبه الترادف وذلك من حيث تعمله الجمل في قوله
تسبيل الحمد على غير الاختباري كما استلذا لا من حيث ذكرنا الاخر فاما
فما على تقدير الترادف بين الحمد والمدح على وجه العموم **في الاستنباطي**
فيلا الاختباري من تعريف الحمد **الحمد** على الاختباري والمدح فضيلة
للترادف كتب في الحاشية مني بقية هذا تنبي على ان كان بعض الاعلام
من انما الذين يترادف الحمد والمدح يجدون في الاختباري من الحمد
انكر ذلك من الحق عمدا لا يتردى قدر من في حاشيته على انما

الشيء وما عايناه من غير ذلك في كلام الشيخ عليه السلام في قوله تعالى قل لا
تضيق الحهود عليكم بكونوا اختياريا وعلى غيره من غير الاختيار في المراء
للقام المحمود في الإبراهيمية وهو مقام الشفاعة كما صرح به الشيخ
وأحال أن يراد به كل مقام يقين كما ذكرنا في الجاني أيضا وفي جمل
وهو مطلق في كل مقام يقين كما أنه لا يدخل فيه مقام تبلغ اليأس والطمأن
من الغايب بعيدا أو الذاهل على علم فلا يناسبنا طبع الدنوا
عليه يسرى وأقول بمثل أن يراد مقامه طلب السلام في الجنة كما صرح به
تقبل الحسين على غير الجاني واستجاب له إما على الظرفية أيضا وقيل على
مقام أو يقين بربك مقام أو على العارية بمعنى أن يترك ما مضى
أي يترك ما مضى كونه المحمود عليه في اختيار في كلام الله تعالى في
قال الله تعالى في الصحيح لا اله الا الله
على صفة المحمود عليه بالاختيار في شأن قال الله تعالى في هذه الآية
على وجه قال الله تعالى أو العبد كما في قوله عليه السلام أن الله تعالى
نفسك على ما هو سبيل زيادة نعمتنا إن شاء الله تعالى وعلى الجمل

تعد وقد يكون التفسير صحيحا في الاخبار عليه وهذا هو الحق ثم من جهة التفسير
في جامع الجليل حيث قال وقضى القمام له وذا القمام الذي يجمع ولا يكون
والاخرى وهو مقام الشفاعة انتهى وفي الجلب عن تلك الامثلة ايضا
اي الله وما شاعها اي ما شاعها
والشئ عند الصالح وعا قد اضيق شيان وح قيسط الامثلة ايضا
على عموم المحمود عليه لغير الاختيار ايضا اي على
فيما قاله فيهما انك قد انقضى
في الصالح ما قبل المصنف دام الله على الخبيث ليعايدوا قول يمكن
يجاب عن هذه الامثلة بان المحمود بها جان عن المدح كما سيأتي ذكره التقييد
بقوله ان القول هنا مع ان من هذا الصنف قد
لما في هذا الصنف من الامثلة
انما هذا لقوله يا ادمي قال
من قبل الله والفرق
بين تميز وتكميل على قوله يمكن من قبل النفس على ان تعالج بوصفها
رويانا اجل عند اهل اهل رسول الله صلى الله عليه وآله وسلم انهم

وحيث ان الله تعالى لا يجهل حقيقة القابلين اي لا يقدر
على التمييز بين متساويي الشئ والمصدق كان في هذا الحاد من خصائص
الشئ انما التمييز على ذلك الحق لا يبدل في الترتيب في كل شئ
الخاصة الحقيقية في هذا النوع الذي هو شئ حقا في اعرابه
وتوحيدها ان هذا النوع يحل ان يكون مطلقا ان يكون شئيا
الباقي شئيا وتظهر ان انثى على نفسك في كل شئ قد يكون انت متين
تتألف انثى على نفسك على نفسك على نفسك وانما انثى مطلقا
شئان من صدق الصدق مقام الصدق كما قيل في جود صدق على صدق
خير مقدم او تفرقه انت مستحق انثى على نفسك فيكون انثى
اولا النوع عندنا انثى مفعولا بالخبر يحتمل ان يكون جملة واحدة بان يكون
النوع المربوع تأييدا للكاف في عليك وقوله انثى اما في موضع
الحال من قوله انثى او صدق صدق انثى واحد وعلى كل واحد من هذه
الوجهين الاربعة فكلها اما صدق او مفعولا او مفعولة والما
اي الموصول او الموصوف معدوف والتقدير كنا ولا على نفسك كما

انثى

انثى بر على نفسك او شئ انثى بر على نفسك والما قبل من صدق
الاربعة في انثى انثى انثى والما قبل من صدق انثى في
الحقيقة انثى منثى ما بعد صدق خاص وهو منثى على انثى
منثى عليك شئان مثل نكاحك على نفسك او ما راى كان انثى
انثى وفيه تأمل **فصل في المنطق** المنطق هو العلم بالصدق والخطا
صغار المنطق وفيه علم طريق في صدق على الاصح فالمنطق يسمى
الجامع بجميع اولاد المعرفة وذلك اذا كان المعرفة صادقا على كل ما صدق
عليه المعرفة او بالضرورة لا يخرج منه ح فردا لا لا صدق لا على
بعض ما صدق عليه المعرفة صغار المنطق يسمى الجامع من صدق المنطق
فيه وذلك ان صدق المعرفة على كل ما صدق عليه المعرفة فلو دخل في
المعرفة غير صدق المعرفة على كل ما صدق عليه المعرفة مفعولا
بيان بطلان عكس المعرفة بانثى قد قيل المفعول عليه في الاختيار فيهم
منه قد مرجحوا الحد على غير الاختيار فيمنع **فصل في المنطق**
فصل في المنطق اي بصفات الذات وهي لا يمكن مغايرتها

عن الذات كالعلم والصدق والارادة وغيرها **فصل في المنطق**
اي اذ هو اختيار ما هو في الحقيقة اليانصيب كسيرة تفرقه وهذا
مختلف بصفات القبول وهي يمكن مغايرتها عن الذات كالحق والصدق
فانها اختيارية لمخالص من العلم والصدق والصدق والصدق
ان حجب من ان المنطق ما هو انثى على صلات امر مثل لا انثى
لا تضل الانثى في الحق عليه دون المفعول لان الشئ هو المفعول
الاختيارية وانما الاختيار المذوق في الشئ من المفعول عليه
لا المفعول به مع كلام المنطق فامطه لا يخرج من قول المنطق
الحد وتظهر انثى انثى عليها او ان ثمة منها في انثى
انثى اي نفس صغار انثى انثى انثى صغارها استغفار
والا وجه ان يقال ان الباء في قول بصفات سببية ومع نفي انثى
انثى على صغار انثى انثى انثى انثى انثى انثى
على المنطق فاجاب عن هذا المنطق مع ثبوت الحد على صغار انثى
وقال انما بعد ما والمفعول لا يجب ان يختار انثى في باب تفسيرها

انثى

يدل عليه فانه قال ان المنطق يجوز على صفات الذات كالعلم والصدق
يجوز انثى صفات القبول كالحق والصدق وقد بان انثى صغارها
بصفات الحد عليها كالايمان والعلوي والحق والصدق في قول المنطق
وتغيرها الذي ذكره من المنطق بانثى على صغار انثى
فصل في المنطق انثى انثى ويقول بصفات انثى
فصل في المنطق انثى المنطقية في انثى على انثى
في المنطق انثى انثى انثى المنطقية وتكون هذا
المقام صفات الواجب على ما قبل الذي انثى انثى وعنده انثى
بها ما من صفات الذات كالصدق وبها ما من صفات انثى
مغايرتها عن الموصوف كصفات الافعال من كثر مثالي خالفه وانثى
وتغيرها وبها ما لا يحال انثى منثى ولا غير وهي ما من صفات انثى
كالعلم والصدق والارادة والحق والصدق والصدق والصدق
الانثى منثى وهذا ينبغي ان يفسر هو المنطق منثى منثى
الانثى انثى وقال انثى انثى في شرح المرافع ان المنطق منثى

المختار مستوفى بالقصد والاختيار والقصد الى الاجاد واستوفى عليه
 مقارن يقدمه بقصد اجاده سواء فرض معانته لايجاد العبد أو
 سببه عليه لا مشاع القصد الى ايجاد الموجد لله تعالى وسبحي والحمد لله
 فيه كلام ومع فركت لك الصفات الثانية مستند الى ما على انجاء
 اكرم جدوها فواقول مقاصد هذا القول كثير فيما اكون صائرا
 تعالى اليه عنه ولا يفتر غير معقول لان كل شئ ينسب الى شئ فلهو
 من احد هاتين كان تفصيل الموجد من الآخر فبما لا يبرهن الموجد بقصد
 كالمادة الناطقة والهمم والذات كالاسنان والوجه بها كبدن
 للقبض وما اعدوا الامام الرازي عن ذلك من ان شئ من شئ على
 العنبر باختصاصها بما يجوز انشكاكها غير محجة اذ على تقدير تمامه
 يقتضى البارئ تعالى مع العالم تكون غير الذات مع عدم صدمه في
 العنبر عليه لا مشاع الاتفاق بينهما فان قيل الموجد لا لا اتفاقا في نفس
 العنبر في حال بلزنا فعلا لا وجودا ولا شك في جواز اتفاق كل شئ
 العالم والخاصة مع العالم فكون غير الذات قلنا لو هذا قيل في العالم

هذا الذي لا يجوز ان لا يقال على الحكيم المعقول بل باليد على شام
 القدر على التفكير في لانا التفكير في شام واليد على شام
 على انظار لا يجوز ان لا يقال على الحكيم المعقول بل باليد على شام
 المبالغة في شام ولا يجوز ان لا يقال على الحكيم المعقول بل باليد على شام
 وقد ورد في شام المبالغة في شام ولا يجوز ان لا يقال على الحكيم المعقول بل باليد على شام
 صرح في شام المبالغة في شام ولا يجوز ان لا يقال على الحكيم المعقول بل باليد على شام
 جميع ما يجب عليه في ذلك الوقت من شام ولا يجوز ان لا يقال على الحكيم المعقول بل باليد على شام
 او عليها فهو شام في شام المبالغة في شام ولا يجوز ان لا يقال على الحكيم المعقول بل باليد على شام
 اللغوي وما يقع على ان شام المبالغة في شام ولا يجوز ان لا يقال على الحكيم المعقول بل باليد على شام
 صرح في شام المبالغة في شام ولا يجوز ان لا يقال على الحكيم المعقول بل باليد على شام
 من نظره شام في شام المبالغة في شام ولا يجوز ان لا يقال على الحكيم المعقول بل باليد على شام
 ان شام المبالغة في شام ولا يجوز ان لا يقال على الحكيم المعقول بل باليد على شام
 او على المبالغة في شام ولا يجوز ان لا يقال على الحكيم المعقول بل باليد على شام
 حاد كان اختيار المبالغة في شام ولا يجوز ان لا يقال على الحكيم المعقول بل باليد على شام

على الحسن قال لذات كمال قد جعلت اللزوم على ما فيها وتوكل كان
 الضابط والفرق بين هذا العلم المذكور في المذهب عليه من العلم
 في المذهب المذكور عليه من العلم المذكور في المذهب عليه من العلم
 ليس اختيارا ويجعل شام اللزوم صحتها لا جبرية كما قبل ان لا يقال
 وتعلمه من اختيارا كما سبق في المذهب المذكور في المذهب عليه من العلم
 الرض للاعتناء به بالثناء والجميل كما سبق في المذهب المذكور في المذهب عليه من العلم
 ان ذلك البعد المذكور في المذهب مع ذكر ان شام المبالغة في شام ولا يجوز ان لا يقال على الحكيم المعقول بل باليد على شام
 اختيارا مع ما يجب من عدم الحاجة اليه فقلت قد ذكرنا ان شام المبالغة في شام ولا يجوز ان لا يقال على الحكيم المعقول بل باليد على شام
 القيد في شام المبالغة في شام ولا يجوز ان لا يقال على الحكيم المعقول بل باليد على شام
 به خاصا بالاختيار في اختياره لا في اختياره كما ذكرنا في المذهب المذكور في المذهب عليه من العلم
 ذلك مستقصى لطالع شام واما المبالغة في شام ولا يجوز ان لا يقال على الحكيم المعقول بل باليد على شام
 مطابقا ونصنا ان شام المبالغة في شام ولا يجوز ان لا يقال على الحكيم المعقول بل باليد على شام
 كما علموا ان شام المبالغة في شام ولا يجوز ان لا يقال على الحكيم المعقول بل باليد على شام
 او على ان كان لكن لا يقدح في شام المبالغة في شام ولا يجوز ان لا يقال على الحكيم المعقول بل باليد على شام

استعمل في شام المبالغة في شام ولا يجوز ان لا يقال على الحكيم المعقول بل باليد على شام

وتسبب من المبالغة في شام ولا يجوز ان لا يقال على الحكيم المعقول بل باليد على شام
 المبالغة في شام ولا يجوز ان لا يقال على الحكيم المعقول بل باليد على شام
 الاعتناء به بالثناء والجميل كما سبق في المذهب المذكور في المذهب عليه من العلم
 لا يجوز ان لا يقال على الحكيم المعقول بل باليد على شام
 يقال في شام المبالغة في شام ولا يجوز ان لا يقال على الحكيم المعقول بل باليد على شام
 ان شام المبالغة في شام ولا يجوز ان لا يقال على الحكيم المعقول بل باليد على شام
 ذكرنا في شام المبالغة في شام ولا يجوز ان لا يقال على الحكيم المعقول بل باليد على شام
 جوف عليها في شام المبالغة في شام ولا يجوز ان لا يقال على الحكيم المعقول بل باليد على شام
 من شام المبالغة في شام ولا يجوز ان لا يقال على الحكيم المعقول بل باليد على شام
 من شام المبالغة في شام ولا يجوز ان لا يقال على الحكيم المعقول بل باليد على شام
 فيها عيب ما عجزا عنها ان شام المبالغة في شام ولا يجوز ان لا يقال على الحكيم المعقول بل باليد على شام
 باعتبار ما فيها من شام المبالغة في شام ولا يجوز ان لا يقال على الحكيم المعقول بل باليد على شام
 الباطن في شام المبالغة في شام ولا يجوز ان لا يقال على الحكيم المعقول بل باليد على شام
 شام في شام المبالغة في شام ولا يجوز ان لا يقال على الحكيم المعقول بل باليد على شام

كان الشاخص من المبالغة في شام ولا يجوز ان لا يقال على الحكيم المعقول بل باليد على شام
 الحمد العرفي الى شكر اللغوي على القول بالشراف كما قبله وهو في شام المبالغة في شام ولا يجوز ان لا يقال على الحكيم المعقول بل باليد على شام
 عليه من العلم المذكور في المذهب عليه من العلم
 زان على ان لا يقال على الحكيم المعقول بل باليد على شام
 حصرنا النسبة بين المذهبين مطلقا في الشانين المذهبين المذهبين
 ومن وجه واحد او وجهين وجه المذهبين كما ذكرنا ان المذهبين ان شام
 على شام المبالغة في شام ولا يجوز ان لا يقال على الحكيم المعقول بل باليد على شام
 كان ذلك مع ان شام المبالغة في شام ولا يجوز ان لا يقال على الحكيم المعقول بل باليد على شام
 يصدق في شام المبالغة في شام ولا يجوز ان لا يقال على الحكيم المعقول بل باليد على شام
 اخذها بعد الاخر فيها مع عدم مطلقا في شام المبالغة في شام ولا يجوز ان لا يقال على الحكيم المعقول بل باليد على شام
 واللام اتم مطلقا كالانسان والحيوان ولا ينفكها عنهم وعوض من
 وجه وعدم مطلقا في شام المبالغة في شام ولا يجوز ان لا يقال على الحكيم المعقول بل باليد على شام
 المانية الحرة في شام المبالغة في شام ولا يجوز ان لا يقال على الحكيم المعقول بل باليد على شام
 وجه صادة عليها في شام المبالغة في شام ولا يجوز ان لا يقال على الحكيم المعقول بل باليد على شام

1

01

بای طریق قیام و الا ان
مبدء الی الاضافه

1994

الشم لما تضاف اليه التلخيص المتبادر كاشفاً لشيء
 واما النسبة الى الجمع العربي فتبين ان هذه هي المتبادر في
 بالشايل وفي التلخيص انما هي من جملة ما كان على كل من
 في هذا القسم والمختص من وجوه ويكون سادساً نظراً الى
 الاقسام هنا وقد ذكر في هذا من الجمع سلقاً على هذا الذي
 ان الجمع هو في نفسه ووجهه في التلخيص والجمع لا يكون
 العلو فيها الى الجمع كون في الامكان وبعد ذلك لا يكون
 ان الحد لا يكون الا في المتبادر الا في سائر كون الحد عليه
 امتياز لا يتوان ان يكون صاحباً له ولو في غيره على
 الحق فيكون في ما يشبهه **في الجمع** **في الجمع**
 او في الحد العربي وانما في التلخيص **في الجمع**
 وجعل هذا الآن عندنا في التلخيص في كل من الجمع
 وكان من سائر شئ في التلخيص **في الجمع**
 بان على ان التلخيص في سائر ما في التلخيص في التلخيص

يكون

مع تعدد من وضعه فيكون كل واحد من التلخيص في سائر ما
 هذا لا يتوان انما هو على التلخيص في التلخيص
 التلخيص هو سلقاً على التلخيص في التلخيص
 سلقاً على التلخيص في التلخيص في التلخيص
 الجمع في التلخيص في التلخيص في التلخيص
 اجيب ان التلخيص في التلخيص في التلخيص
 قد عرفنا انما هو في التلخيص في التلخيص
 ان جمع كونه التلخيص في التلخيص في التلخيص
 الاصل في التلخيص في التلخيص في التلخيص
 فاعلم ان التلخيص في التلخيص في التلخيص
 فاعلم ان التلخيص في التلخيص في التلخيص
 ذلك في التلخيص في التلخيص في التلخيص
 في التلخيص في التلخيص في التلخيص
 في التلخيص في التلخيص في التلخيص

يكون

تتبعها هو في التلخيص في التلخيص في التلخيص
 تركب في التلخيص في التلخيص في التلخيص
 فاعلم ان التلخيص في التلخيص في التلخيص
 انما في التلخيص في التلخيص في التلخيص
 من التلخيص في التلخيص في التلخيص
 بحسب التلخيص في التلخيص في التلخيص
 بحسب التلخيص في التلخيص في التلخيص
 في التلخيص في التلخيص في التلخيص
 في التلخيص في التلخيص في التلخيص
 في التلخيص في التلخيص في التلخيص
 في التلخيص في التلخيص في التلخيص

[illegible][illegible]

في قوله الخافض فتح يوجبها الشك الذي هو ما دون المرقى وهو قوله
 المخرج **والله اعلم بالصواب** والاولى **والله اعلم بالصواب** بل ليس
 انما ينبغي ان يوجب الشك الذي هو ما دون المرقى وهو قوله
 على هذا الوجه جز من الوعد الاول وقد ذكرنا هذا ما خبر به من
 خبره وهو انما هو واجب بان العبد يحفظ الصلاة في العزم
 بالنية الى الابد او الى انكاره او الرخصة التي هي في خصوصها
 بالنية الى الابد ما تعرض لاعتبار العلم بالعلم في قوله وقبله
 الاول **انظر الى الخافض** وانما في النظر الى الخافض **والله اعلم بالصواب**
والله اعلم بالصواب والى هذا الذي هو ما دون المرقى في قوله
 لكن لا يجب الوجود والتحقق بل **والله اعلم بالصواب** بل انهم قد فهموه وقالوا
 انفسهم ان العلم بالعلم في قوله لا يكفي لاجل قوله الذي علمنا في
 قوله **والله اعلم بالصواب** فلا بد من العلم بالخافض **والله اعلم بالصواب**
 فما استدل في **والله اعلم بالصواب** الخافض **والله اعلم بالصواب**
 من قوله في قوله **والله اعلم بالصواب** وهو ما دون المرقى بل انما

[illegible]

اعيننا اذا همام عفار
 كانت خفة الى الخط يعزى
 ما ترى الناس حين ترفوا سكارى
 ما ربح في فنونه لا يبارا
 خدمته وحى واطلوق من
 ناظر العين جازم لا يدرا
 ويدات الهوى على خط خنده
 وابقى عنده انك سارا
 اصيحت ممسكة ضربة جفنيه
 وذا وسوقها ولم يحش عارا
 حمل حتى به بغير وصول
 بجميع العشق زاد اعتبارا
 ما شبيه الغزال طرفا وجدا
 وفواد استهضما ونفارا
 صنعت الكما صحت لعينه
 حين مرزاد ادر ان اصفرا
 فاذا ما الفت اكسير لخطو
 في عمار الخلد وذل ونظارا
 رب يل شعرة مستطيل
 حلت العيس في دمه الدنارا
 ارقصتها الحداة اذ ظمرتها
 خمر سيرة لم يحش منه خمارا
 ليلة لا تقور انجها الغر
 اذا اخذ الدليل وغارا
 غير الليل والمجرة فرق
 اسيب والهلالي يحيى عدارا



